# Tema 5

# La Santidad, estado de la cuestión

Historia y Teología de la Santidad

# La Santidad: status quaestionis

1. Doctrina Conciliar sobre la santidad
2. Recepción de la Doctrina Conciliar

# 1. Doctrina conciliar sobre la santidad

1.1. Importancia en la doctrina conciliar

1.2. Llamada en los orígenes y estructura de la Iglesia

1.3. Vocación universal a la santidad

1.4. El fin de la llamada o consumación

# 1.1. Importancia de la Santidad en la doctrina conciliar

- La santidad es una “propiedad del mismo magisterio conciliar al tiempo que su fin último” (Pablo VI, *Sanctitas clarior*: AAS (1969) 149-150.

- Concilio Eclesiológico, LG es el documento dogmático sobre la Iglesia. Estructura:
  - Misterio de la Iglesia (I)
  - Manifestación histórica (II)
  - Constitución: Jerarquía (III) y laicado (IV)
  - **Santidad en la Iglesia: universal (V)** y en los religiosos (VI)
  - Consumación de la santidad: comunidad y comunión de los santos (VII) y en María (VIII).

# 1.2. La santidad en los orígenes y estructura

- Imagen de la Trinidad e instrumento de comunión con ella, teniendo en cuenta que todos están llamados a esta comunión (cap. I)

- La Iglesia es un pueblo llamado a la santidad, para ello se derrama en ellos el Espíritu Santo, por tanto santificador. Los sacramentos, la Palabra… medios abundantes y eficaces de santificación (cap. II)

- Jerarquía (poder en orden a la santificación) y laicado (santificación en y del mundo), pero coinciden en un **misma llamada a la santidad** (cap. III y IV).

# 1.3. La vocación universal (cap. V)

- Localización: ¿antes de las diversas vocaciones o en el centro de ellas? Claro carácter de llamada universal

- Fundamentos cristológicos y eclesiológicos de la santidad: Cristo es “el solo Santo” que santifica y llena del ES a su Iglesia.

- Distinción:
  - Santidad ontológica (de la Iglesia y del Cristiano)
  - Santidad moral (Distinción entre caridad afectiva y efectiva)
  - Santidad como carisma

# 1.3. La vocación universal (cap. V) - II

- Definición: “plenitud de la vida cristiana y perfección del amor” (n. 40)
- Unidad en cuanto a su origen y universalidad de la llamada, identificación y obediencia a Cristo.
- Diversidad en cuanto a medios y formas de santidad: virginidad o celibato con o sin vida religiosa y matrimonio, pero obligatoria para todos
- En y por medio de sus deberes, nunca a pesar de ellos, en todas las circunstancias se puede vivir caridad sobreabundante.

# 1.4. Consumación de la santidad

- La perfección de la santidad será en el cielo
- El recuerdo de la condición de viatores y de la comunión de los santos anima a la santidad.
- Mediación maternal de María, tipo de la Iglesia.

# 2. Status quaestionis

2.1. Abandono de la dicotomía preceptos-consejos.

2.2. Lugar de la santidad en la TE

2.3. La «cuestión mística»

# 2.1. Abandono de la dicotomía preceptos y consejos

- Teología de la vida religiosa como “estado de perfección” que abrió la dicotomía entre preceptos y consejos.

- Una incorrecta interpretación del “estado de perfección”. Puesto que los mandamientos tienden también a la perfección de la caridad, por lo que existe una gran unidad entre ambos.

# 2.2. Lugar de la Santidad en la TE

- Se trata de la finalidad de la TE, la verdadera experiencia espiritual es necesariamente del camino que lleva a la santidad.
- Mentalidad secularizada frente a la santidad, aunque no faltan omisiones en manuales, referencias solo indirectas o demasiado breves.
- Sospecha ante los términos santidad y perfección.
- Necesidad de una reflexión que la impulse, buscando los planteamientos más acertados

# 2.2. Manuales que más lo presentan

- Juanes, Benigno. *Espiritualidad cristiana hoy*. Colección Espiritu y Vida. Santander: Sal Terrae, 1967.
- Ruiz Salvador, Federico. *Caminos del espiritu: compendio de teología espiritual*. 5.ª ed. Madrid: Editorial de Espiritualidad, 1998.
- Aumann, Jordan. *Spiritual theology*. 5.ª ed. Our Sunday Visitor 588. London: Sheed & Ward, 1988.
- Gamarra Mayor, Saturnino. *Teología espiritual*. Manuales de Teología 7. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1994.
- Pablo Maroto, Daniel de. *El «camino cristiano»: manual de teología espiritual*. Bibliotheca Salmanticensis. Estudios 179. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca : Caja Salamanca y Soria, 1996.

# 2.3. La cuestión de la mística

| 1ª Publicación | Nombre | Cronología | Nacionalidad | Escuela | Aportación principal |
|---|---|---|---|---|---|
| 1900 | Auguste Saudreau | 1859-1946 | Francesa | Sacerdote diócesis de Angers | Iniciador. Rompe con la convicción de que hay dos vías, ascética y mística. |
| 1901 | Augustin François Poulain | 1836-1919 | Francesa | Jesuita | Contrapunto a Saudreau. Defiende la existencia de una contemplación adquirida valorando lo ascético. |
| 1908 | Juan G. Arintero | 1860-1928 | Española | Dominico | En línea con Sadreau resulta ser un radical defensor de la unidad del itinerario en fuerte polémica con la escuela carmelitana, que llegó a rebasar el ámbito teológico. Defiende la llamada universal a la vida mística incluyendo en esta los fenómenos angélicos. |
| 1919 | Maurice De la Taille | 1872-1933 | Francesa | Jesuita | Insiste sobre todo en la vida mística como el desarrollo de la virtud de la fe, para el, en esta vida, no existe otra vía de conocimiento de Dios. |
| 1920 | Joseph De Guibert | 1877-1942 | Francesa | Jesuita | Colaboró sobremanera en la fundamentación de toda la Teología Espiritual. Defiende el doble itinerario de la vida espiritual, aunque no acabó de implicarse en la polémica. Fue el segundo catedrático de Teología Espiritual de la Universidad Gregoriana de Roma. |
| 1922 | Cuthber Butler | 1858-1934 | Inglesa | Benedictino | Abrió la polémica al mundo anglosajón e introdujo la doctrina de autores como San Gregorio Magno, San Agustín y San Bernardo. Amplió notablemente los conceptos de mística y contemplación, admitiendo variedad amplia en el estado místico. |
| 1923 | Réginald Garrigou-Lagrange | 1877-1964 | Francesa | Dominico | Discípulo de Arintero, desde su encuentro en Roma en 1909. Realiza una estupenda síntesis entre los místicos y Santo Tomás. Es más moderado en su defensa de la unidad del itinerario espiritual, separando mística de fenómenos angélicos y matizando la llamada universal a la mística. Primer catedrático de Teología Espiritual. |
| 1923 | Jacques Maritain | 1882-1973 | Francesa | Laico, fuertemente influido por el tomismo de Lagrange. | En continuidad con el tomismo agranda mucho el campo de la mística, sobre todo abriéndola a la vocación cristiana en medio de las cosas temporales. |
| 1927 | Ambroise Gardeil | 1859-1931 | Francesa | Dominico | Fiel a la inspiración de su escuela profundizó mucho en el tema, desde el estudio de la estructura del alma e gracia. Su estudio merece interés porque colocó profundas bases a la conciliación de las dos grandes posturas. |
| 1929 | Joseph Maréchal | 1878-1944 | Belga | Jesuíta | Su presencia es bastante accidental, toca el tema sobe todo desde la filosofía del conocimiento y la psicología. Su interés está sobre todo en el tema de la percepción directa de Dios. |
| 1930 | Crisógono de Jesús Sacramentado | 1904-1946 | Española | Carmelita | Radical defensor de la no-unidad del camino. Revisa el trabajo previo de unificación de las doctrinas de San Juan de la Cruz y Santo Tomás. |
| 1934 | Gabriel de Santa María | 1983-1953 | Belga | Carmelita | En continuidad con su escuela defiende la contemplación adquirida, pero su preocupación cae en cómo llegar a serlo. |